

[illegible]

تجوزت من حيث لا يحيط بها احد الادراج الجنة م

هذا فيهما وقبل اخصارها
فاحسنها والاولى كثرة
فوزه تغيرات اسماء الله تعالى
والا قول المتقاة وتة فيها وكمن
ان شاء الله ثم اقتدا بهولاد الاحلام
نذكرها هنا على سبيل الاجمال والاعتصار
كبريا بغير كلفة هو الله الذي لا اله الا هو
مبتدأ كوا الله مبتدأ والذي مع صلته
الاول ولا حاد فيها الى الابد كونهما عبادة
في قوله ثم قل هو الله احد وكثر ان يكون هو مبتدأ
والصون ضيفه ثم ان الاسم المصدود في هذه
هو الله لا غيره من هو والله اسم للذات المستقيمة
التي من النعمان الرحمن الرحيم كلها مسبحان من الرحمن والرحمن
البح من الثاني الكتاب بفتح الميم وكسر اللام اي بعد من شاء وشاء
والذي في القدر كسب بضم القاف وفتح الدال الموحدة المستدرة
فقول من القدر وسين وهو الظاهرة والسر فخذ اي كبر عن القدر
السلام على وزن الكلام هذا من قبل الوصف بالمجدد من قبل
رجل عدل اي ذو السلامة عن التبايض مطلقا ذاته وخصائصه
افعاله كانه عن السلامة وقيل معناه عنه وبهم الله وقيل لم
على خلقه كما قال الله تو سلام قول من ربهم وانتم تسلمون
تكون اعتبار هذه الامور كلها في الخلق السلام عليه تعالى
المؤمن هو المصدق لقوله فما اظهر من كماله من صفاته في قوله
الله لا اله الا هو ورسوله فيها اخبره في تبليغهم عنه ابا القول

تكون

في المصادق في قوله وقيل على النسب كسباني معناه وعلى الخبر
 لا من الشاهد وهو من أين غيره من الخوف وأصله من خوفه
 ما من يهتز من علمه الياسه كراهته لاجتماعها فصار
 مؤثرا في حركات الأولى بأولها كالوهاب في الماء وراقه أثره في
 وقته فضاء للأول قواعد الخوف منضم فلبت الهمة الساسية
 من جنس حركة الحركة الأولى وهي الخلف بهذا الصبر والاعمال
 القوي الذي لا يعلو والعزة في الأصل العزة والسدة والعلم
 وقيل في ذلك الحمار من الياسه اليافعة ما من الحركة الأصلية
 أي المصلح الأمور الخلقية فانه يجازي كل كسر منه ضرب العظم الأصل
 أو على الأثر في حال ضرب السلطان على كذا وأصله الخلف أي
 كسر الخلف وحكم على ما يريد أو الخبوت هي الخبوت من الخبوت
 ليكن بعض القياد المكنة في العظم ذو الكبر وقيل المتعالي عن
 صفات الخلق وقيل المكنة على صفاته والكبرياء العظم والملك
 فاصل في علمه من كمال الذات وكمال الوجود ولا يوصف بها
 إلا بصفات الله تعالى وهي التي هو الذي أوحد الأشياء جميعها بعد
 ما بين وجوده وأصل الخلق المقدر هو ما يقدر مفعلة وجوده
 ما بين ما يحد على من التقدير خالق الباري فهو الماهي هو الذي
 خلق الخلق لا من مثالي المصطفى هو الذي صوِّف الوجودات وخلقها
 فأعطى كل شيء منها صورة خاصة ومنها مدة فخرها في اختلافها
 وكثيرها الفقار هو السائر لذنوب عباده وعصمهم الخلود

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
وقيل المشي على سر - هذه العلى هو الذى ليس فوقه شئ فى الوجود
والحكم فعمل به فاعل من علما علوا لكثرة اى العظيم فهو الحكيم
الحيط لفظ صون الشئ عن الزوال والا حلال والحظ بعينه
خلقه على انه لا فان الاشياء كلها محفوفة فى علمه لا وانتهى
بوجودات عن الزوال والا حلال ما شاء القدر هو الذى
الحظ وقيل المقدر وقيل الذى يعطى اقوات الخلايق
وهو من اقامة نبيه اذا اعطاه قوته وبهى لفته فاعلة لقوته و
اقامة وايضا اذا حفظ الجسب هو الكفا في فعل بهن مفعول من
الاعلان فى قليل هو الموصوف بنفوس الجلالى لكونه هو المود
المحيط الذى لا يتغير عطاؤه الرقيب هو الحفظ الذى لا يغيب
عنه شئ ففعل بهن فاعل الحبيب هو الذى وسع عناه كل فطر
ورحمته كل شئ - حكم بهن فاعل كالحكم الودود هو فعل المحبة
الغولى - حال ودوت الرجل اوداه وداه -
بسم فى قلوب اوليائه او بعينه فاعل اى
حاصل من بهن يرمى عظم لجهه ففعل من الجهد
جهد فاعل الشرف الواسع وقيل هو الكرم
وقيل اذا قارن بشرف الذات جسد الفاعل
من محله ففعل الجمع من فاعل الباعث هو الذى سمعت
الخلق اى كبيرهم بعد موت يوم القيمة الشهيد هو الذى لا

بعين عنده شأنا والشاهد الماهر فصيل من المستعملين في فاعلي
 الحق هو المبرور في نفسه المحقق في ذاته وهو المستعمل عند الله تعالى
 هو القيم الغيبي بأرزاق العباد في القوي في العباد على كل امرئ
 هو الشاهد القوي الذي لا ينفك عن فعله مستحقه ولا كلمة ولا لقب
 والسماء السارة والوالي هو الشاهد على كل شيء لا ينفك عن العالم والمخالف
 المعانيها الممدد هو المبرور على كل حال فحصل به من مظهره في المدة السكون
 متعارفان والمزاجها لا تكفي كذا كانت في كل صفاته الزائدة
 والمسكره في صفاته المحسوس هو الذي اجتمع كل شئ
 بقوة وقوى منها ولا جليل ولا عظيم والعناء
 الشاؤم والسوء والحرية ابتداء من غير سابق
 بعد الخلق بعد الخلق في الخلق في الدنيا وبعد الخلق في الحياة يوم
 القيمة التي خلق الله الموت الخالق الموت الذي انشعب بصفته
 يوم القيمة والقدر القويوم هو القائم بنفسه مطلقا لا يغير
 وهو مع ذلك متغير كل مقصود حتى لا يتصور وجود شئ والاداء
 وجوده لا يباين وجوده لا ينفك وقد وجد كذا جده
 فاني لا فخر بغيره الماحد ظاهر ما سبق في شرح الجهد
 الذي لم يكن وحده ولم يكن معه آخر في جامع الالهي
 فلم يوجد في جامع التوحيدي والوجودات الكسبية التي في شئ
 في الحقيقة والحق في شئ كلام طويل لا يسع مجاله
 المسند الذي له السوء وقيل هو الذي له اليقين وقيل الذي له
 في الوجود من القدرة والقدر من القدرة من القدرة وهو
 الحق المقدم هو الذي تقدم الاستشهاد وبعضه في موضعها في شئ
 المقدم تقدم المقدم هو الذي يجر الاستشهاد وبعضه في موضعها في شئ

مشهور في الشاؤم
 والسماء السارة
 مظهر في شئ

ج

من ان
لا يذكره بغيره ولا كذا
اذ عرفت بان
الوط
من ان
لا يذكره بغيره ولا كذا
اذ عرفت بان
الوط
من ان
لا يذكره بغيره ولا كذا
اذ عرفت بان
الوط

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال
التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال

التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال
التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال
التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال

التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال
التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال
التي لا تحصى على قدرته العظمى
والجلال والكرامات والاعمال

وقت ما يؤمنه جبريت الله تعالى
 وقد تقدم ما ذكره في هذا المقام فيذكر
 قال اي مشيئة مستقلة كماله والشرع يدل على السامع في المشيئة
 في كل ما هو موصوفه او موصوفه والرباط كونه
 وقت ما يشهد به وهو ان يكون على ما في قوله
 ان امره ان يصير موصوفه اسما لك بشي
 وصلا يتوزع ذلك الذي اسرعت له ان اضاءت
 منه فنورا او لوجها بكل حق هو كمال على السامع و
 في كل سال الله تعالى متوسلا بحقوق ربه على مخلوقاته وكثر
 ان ليس عليه ان يعمل حق الله هو اطاعه وشاؤه والعمل بما امر به و
 الاضباب على شانه عند حق العمل على الله تعالى انهم الذين لا يدرهم في حق
 واجب الاجارة كانت بوجه الحق ان تبتغي حال بعض الاما الى
 فتولي من قاله حرة اذا تجوز فيها انتهى كلامه وان كثر
 من الاما من الاجارة اي تخلص من النار بقدر كمال متعلق
 في كل سبيل التنازع قال قوله حسن الله لا سبع مرات و
 في كل عشر مرات وسبحان الله مكره فاما وكفه بما
 قد فيه لوزا وكذا العدد من حصل له الثواب المزمع عليه الكفر
 من جزائه المكره والحق في الله هو عن اعتداهما وجزاوة
 اعدادا وان زيا وتما لا فصل فيها او بطلها كالزبادة في عدد الطلقة
 وعدد ركعات الصلوة وباليه بعض الناس فعلوا انما الثواب
 الموعود به على العدد منصرف فلوزا لم يحصل له ما وعد عليه فان هذا

ضد الشمس المبرورة حارة من جهة طبعها كما ذكره في بعض النسخ
 جعلها طليعة من جهة وقوتها لا من جهة المذهب بل المذهب كما قال الكشاف
 ومن أراد ان يثبت في حقه من كلامه الاول ان يكتب هذه الحاشية
 في ما سبق من الاجابات حيث التي ذكر فيها ان هذا الحاشية وهو
 المحققين العظيمين والى العظيمين بالرفع على وجهه او ضد الرب
 بل هو ضد المشرقين والقديم واللاحق لان الحزن بعض الحزن
 واسكان النواحي ونقها ضد انتهى كلامه من القول والاسرار قال
 الحق سرهم بل يجب فعله بالتسوية وهو عام في عموم القديسين
 والافراد والتسليم الساقط عن الامر انتهى كلامه من حيث
 قال هو بعض الجيم وبسكان الشاء وبعضها ضد الجود ان انتهى كلامه
 والحق قال ضد اربع لغات غير في بها وبين علم الباء والياء
 ونقها وضم ابا مع اسكان الحاء وضمها مع اسكان الخاء وانتهى كلامه
 من علمه القديس كور ان يرا بالدين حقوق الله وحقوق
 العباد كلها من جميع النواحي من شر ما خلق وذرأه وبرأه
 اصل الخلق التفاضل بين ما عتبارا وتعدى ما منه وجوده باعتماد الله
 الخلق المتفاضل ذرا الله الخلق بذراهم ذرا اذ جلتهم وكلامه
 محض خلق الذرية وبرأ ابي خلق الخلق لاهن طليعة ولطمة الله
 من الله خصا من خلق الحيوان ما ليس بذكر من الخلق فحاشا وجه
 يستعمل في غير الحيوان فيقال برأ الله النسم وخلق النسم
 قال في النهاية وبالجودة هذه الفاظ العلم متعاقبة في المراتب ولو
 العاقلين لوجب حمل كل منها على معنى على حدة بان يكون الخلق
 من التفكير او على انحاء السموات والارض والسر على خلق
 والجاد او على خلق الله وما يمتنع منها قال هو ينفق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

وهدانا لهذا الصراط المستقيم

والذي جعل في كل شيء حكما

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

بما أن الله تعالى عليم ويزن الأمور، والقوانين، والقوانين، والقوانين

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

المترادف هو بعض الخبز والكبر كسر الكاف ويدون اسكون

[illegible][illegible]

ماتت آنده. اسبن بصورتی مودی غریبه (الطریق) عشره ایضا و

سورة الكهف، ي عسوه عا لى الكفر و كحق ان يكون المراد بالقرء كقرآن

تسهي كلامه وقيل التكليف فذات التحويل والتفهم

بعضی من گمراہان بنویسند و در آنجا بویست اعضا و اعضا و اعضا

القوى و انما كسبها من غير علم من الدول التي لا دول لها -

التي أدت في المذهب العلمانيون العرب والفساد الفكري
والشركي استمر كما هو الحال في العلمانية والفساد

[illegible]

التي هي في الواقع والادب والعرف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النهاية هذا هو الوجه

بجميع في التوسيع و هذا هو المراد منها

وہم فخر ہذا ایوم و تقصیل لہ غنہ از غنہ من قسیر التفصیل بعد الاصل

والله اعلم بالصواب

المستوراء أو الخاسر في هذا الموت وكثيرا ما سبب ان نقل في الصحاح

[illegible]

الحديث كونهما دونهما وورد غير ذلك في كتابه فخره من غير ذلك

1. *Chrysomelidae* (1000)

[illegible]

استغفر الله و لا يغفر له

الصباغ والصبغة مع الثوب

المشكور، مؤلفاً للبصائر في القل

المشكوكه موافقا للصحيح قلنا
عن أبي هريره يدل على ان نقطه صلى الله عليه وسلم في الصباح
المصر وفي المساء الشهور على عكس ما قدره المصنف والقول
الراوي لا يصح بل ضروري لانه قد خرج منه وكل من الشهور
المصر صحيح في الصباح والمساء وما ذكره انما هو امر جديد
كما انه امر ضيق حتى يكون خطأ قالوا له ان يقال انه يجوز ان
يذكر القول منه صلى الله عليه وسلم متعده الى معنى هذه القوله
في الصباح والمساء معا وفي بعض آخر منه انه آخر منه
في آخر الشهور في الصباح والمصير في المساء كما ذكره
فمن آخر منه عكس ذلك وكل منها صحيح من حيث
القول ابوهم من الراوي وبني ان يعلم ان نقطه
المسند انه في الشهور والمصير في المساء وكذا
انظر في المسند اعلى كتاب على الافعال اعني اشهر
ومجيء في الموت وكلمة العا فيها ان المسجديه او الملائك

المجلس
العلمي

والمراد

في هذه النسخة من القرآن الكريم
يجوز من أقرأ القرآن الكريم وأمن الله على قائله
الذي أحفظه من بين يدي بشهادة الله في يدي
التي أتت المستقيمة لأن ما يلحق الناس من حركات
هم وفصل اليد من أجل هذه الجبايت والفرق
تولم من بين يدي ومن خلفي وحرف الجبا
عن شئ ما في فعل ذلك لأن مفعول منه عدل
المفعول به فلا اختلف حرف التعريف
تأنيديا في جهة الفعل حيث قال
برودة آفها وما أجبت موقفة قوله
على صيغة المجرور المتكلم الواحد من أفعال برود
في رواية أبي داود حيث قال معنى الخسف والاعمال
التي تؤدي إلى البرد من حيث الاستعداد التي لا يكون له لم يرد
وحيثما يرد وما الظاهر أنه قد ورد في ما منسوب على أنه من سيرة
إلى الله وعلقه في أي رضى بها برودة وكذا الحال في الجبا
هذا هو الصحيح على وجه الكمال والاعتناء بالعلم
لأنها إن بها تلك الله من الناس بها فهم أي نعم
تلك ونعرف أن أهم تلك راد الله عنهم وتقبل
الجنود هو أن يعفو عن الكسب ويعفو عنه قاله في
من أكثر هذه الألفاظ أو المراد كذا في التفسير والرواية بالتفسير
أو قل الله مع عدم الرضا والصبر على فطره الاستقام الأبدا
والأحرار من الفطرة من الجاهل والوكبة والحيث أجبت على

أهم حروف
المعنى

نعم

[illegible]

[illegible]

قال سراج والاشهاد في هذا الباب في السابق والسبق بها
 فائدة في كتب من قبله في الاول ما قيل في هذه المسئلة وسواء في التمسك
 المعاني كذا ان يكون بمعنى البرية وان يكون بمعنى الوصول و
 كلا الوجهين حسن في غير هذا معناه ولا فائدة في هذه المسئلة في
 التي تفرق بين تقيض السرار وجماعها في التمسك والتمسك
 فيميل الجار والمجرور متعلق بقوله وسواء في التمسك اى التمسك
 وسواء لا يكون في سرى وسلوك فكيف يمكن من ذلك وان قيل
 محذرة في الاول ان لعان الله صفة لسوقا اى التمسك به فالتمسك
 كالتمسك في غير هذا معناه لانه لو وقع في غير هذا معناه لكان
 لوقوع هذه الصفة كانه يمسك بها لا يكون منه بوجه عقل ولا فائدة
 ولا يجوز ان يكون بان لا يقع في غير هذا معناه ولا فائدة في
 معناه ان يكون قد ذكر ذلك بالنسبة الى التمسك بان لا يكون التمسك
 منه بوجه التمسك معقولة كما قالوا في الغضائير في المعقود وجعله
 حالا من فاعل التمسك غير صحيح فان كان ان التمسك على صفة الغضائير
 التمسك الواحد المعلوم من باب ضرب والتا في على صفة الجمل
 منه التمسك او منها لا فائدة من المعقود والتمسك من التمسك او منها
 يمكن ان المطلوب ان لا يقع شئ منها فذلك التمسك هو التمسك
 ان لو كنوزا يعني لا يقع شئ منها واما المقصود لا يحصل هو
 التمسك او التمسك هذا ايضا على صفة الغضائير المعلوم من
 باب ضرب ففهم ان كانه بمعنى التمسك فيمكن ان يكون قوله
 او منها التمسك العبارة او التمسك في لغة الرسول صلى الله عليه وسلم
 وسلم وان كانت في مقابلة العدد فكيف يمكن قبيل التمسك
 او التمسك بوجه المقابلة فيكون بالعدد فكيف يمكن التمسك

[illegible]

[illegible]

قد ورن من حسده وكنهه ان كفى وهو الشراي لم يكتفى من المتعذر من
 ليهام انتم كماله وقسمين رو انا بالقد وكوز المتعذر الطبط في يده
 القبط انما مع المذموم لانه في الاقبح وكوز المذموم في المتعذر من بالقس
 ويؤكده ما يقال اوى وتند بالقصر اذا كان في ارجاء واولي حصره بلدا اذا
 كان متعذرا هو الا نفع المتعذر وقيل القليل بالمتعذر والقد في كل منبه
 المتعذر في الاثم اقصر والقد في المتعذر في افعيه واعلم ان قولي النهاية
 والنعم ولم يكتفيا من المتعذر من كاليها ثم سارة الى معنى قوله صلا
 عيسى كسليم من لا كافي له ولا مؤثر في اثم من مخلص لا يكتفهم اذ
 يقر الاشرار بالاثم وشرهم ولا ياتى لهم طوى بل تركهم بسوا
 في ابواب قتل ذلك فليسكن في ذلك لا يكتفهم لانه كثره فالحق
 ان لا يكتفهم ان عسا الله ذو عباد لا اوسكر با قلم من متعذر عليه
 لا مؤثر في ذلك ولا يكتفرون من على ما فضل بالواو ولا يكتفرون
 للصالحين رو ابراهيم داود فافضل بالواو اي افعه جاز وقدام اي لا يفتقر
 مسوق في العمل الصالح بخلاف الاعطاء فانه قد يكون مسبوقا كذا
 قتل ومنه نعمت حيث قال في النهاية الثاني النعم المفضل من العمل
 الاعطاء لا من النعمة وكثر ما يروى من كلامهم بحذف لاجل ان من
 لا يكتفون ولا يطلبوا عليه انتهى كلامه. وبالجملة كل من العمل
 الاعطاء والاعطاء عام ليس بشرط بل من العمل ولا بعد من العمل
 في قال اي لا كثر في العمل العظيم انتهى كلامه. وبالجملة لا يكتفون
 اي المسك ايضا يكتفون ان لا يكتفوا الا انفسهم وهذا لا يكتفون
 ان يمدوا يكتفون وروى كذا في معنى ان المسك يكتفون ان يكتفون
 ان لا يكتفوا انفسهم وهذا لا يكتفون كذا وانما يكتفون ان يكتفون
 وروى كذا في بعض ما رواه في السابعة يكتفون هذا الوجه

٦٠
 الخ

من الشيطان وسكره فان تقدم في مقدار الصباح انتهى كلامه وكذا
تقدم من الاقتراف هو انتم لو كان في حال الصلوة فلو كان في حال
حسن الخلق منها لم يكن عليه طمس تا آت انتهى كلامه فاما
حكاية الامت والحق الموت والحيوت ان احسنها من الامت
فانها من البليان والخرافات والاعمال السيئة
الوجه قد مر من الامت ما انت احسنها صفة ان ما في قبضتك
وتحريكك يكسب العلم هو مصدر وضع موضع الاسودودة
ما استدر من فيها بركه الله ان فينا يكون ثم يخرج عن ادركه فاما
الاجتماع وهو قد ذكره ان فينا استقامت قائم في النهاية وسكر
المعسر المزمع في ادراك الكائنات والنام الامر الذي المزمع
الاسنان او هو الامت نفسه في موضع المصدر من الاسم وسكر
ايضا في اوامر الكتاب انتم سكر منكم انتم سكر على حقيقته
بحول الغائب وتكفي من سكر وسكر حقيقته مرفوع على انه في
مقام فاعلم الزم والحرمة سكر من باب سكر وسكر
وعندك من على سكر المطابع المعلوم ووعده سكر من باب سكر
سرو من على حقيقته بحول الغائب ووعده سكر مرفوع على انه قام حقيقته
وكان من ان حكاية هي وعد حكاية كرون في امثال ذلك حكاية
القول كما في قوله "يبيع" واليه شك الجدة قال الجدة بالفتح الغنى ان
لا يبيع والحق شك وهو انما ينقص الايمان والطلاقة انتهى كلامه اعلم
ان الجدة بالفتح قد سكر الحق كما ذكره الله وهو اكثر الايمان وهو في الحق
بقرينة قوله سبحانه "ولا ادراككم الله منكم عند ما ترضى وقيل الزم
منه لطف وهو الذي سكر العادة الحمد وقد مر في الحديث ان حكاية
من المسلمين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره في حكاية

[illegible]

[illegible]

446

ح

س

خبر معروفا لا كره فحصل بملكهم ونعم وليس المراد ان يروى عنها
انهم عليه وقد يقع الروايات على اولها وان كان حراما لرواها
اجتمعت الروايات او لم يكن اكثر معروفا من معروف حراما على وجه
كذلك خضع فينبغي ان لا ينفردوا ان امر الله انت النبي صلى الله عليه
وسلم وقالت زينة كلان حاصري هذا كسر فقال صلى الله عليه
عليه وسلم خرج زوجهما ثم هاب فرأيت مثل هذا فانت النبي صلى
الله عليه وسلم فلم كده ووجدت ابا بكر فاجبره فقال عوف بن
ذكوان ذلك لم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بل
نحو احد قالت نعم قال هو كمال انتهى كلامه
وكسر الفاء ومعهما والفضل بسبب كسر و هو اقل منه او الرتبة الفضل
ثم الغت ثم الغت انتهى كلامه او ليس في هذا وزاد يطلب كل
هو بالصا وكذا وردت الروايات في الحديث الاصل منه الراي
وكذا في السنين وانما ابدلت صا واخا وما العا انتهى كلامه
او لم يفت قد عدم الكلام فيه وكلمه او في الموضع من اما للسوي
والجواب في ذلك وهو لا يوافق ويؤيده قوله لما وعلانا بالقرين
لرواها في كسرهما العام وكنتي ان يكون
في كذا في رواية واما كسر اي لا يكون
في كذا في رواية واما كسر اي لا يكون
وعد وجه حد السس وانوجه للوه
باب علم اي صهر ومن صهرات
الشيخ طاهر خليل بن سطران التي كسرها نعلب الانسان انتهى كلامه
المراد من كسر والتمزق كل شئ او كسر كسرهم والامر ايضاً الجهد
والرعدة وذكر عوف بن ذكوان وهو من رواه في كسرهما

الساكنين

و ان لم يرد كلف بل الكلام كذا وكذا من الوثائق و اشياء
 في كثره كلام الله تعالى وعنه وعن الخلق المذكور في الشياطين
 في حكمة قال الحكيم الكتاب حقه دليل على جواز تعليق الصلوة
 الصلوة انتهى كلامه لا يجوز قال اي لا يملكه جيب ولا عمل
 انتهى كلامه ومن سره ارق القليل من الثياب وقال اي ما كسبه و
 الطوارق جميع طارقه و هو من الطرق على ارضه القاصه وسن الاق
 بالليل طارقه ما يسهل الى ارق من الطيرة والقصه والكناه و
 الطارقه المتكبره و قيل للمتكبره طارقه انتهى كلامه الطارقه
 اي قاي حاد وانتهى كلامه وفي الارق والارق يتقمن الشهر و
 ارق بكسر الهمزة او اشهر بفتح الشين فالشهر من عادته قيل ارق منه
 البرق والمراد قلمه في الثبات وما اظلم اي ما دس السموات
 منه من صلب اظلم منه وظهر اي دنا منك والمراد من السموات
ورب الارضين بفتح الراء جمع الارض بالسكن وما اظلم
 اي ارق ففتت علمه واستطاع و علمه انتهى كلامه عالم اي عالم
 الارض فكيف بالسموات عبارة عما يكون في حوز الارض لا يعلمه
 فكيف ان يكون من قبيل اقل البرق اطلق عليها فعلى هذا الارض فكيف
 السابق او علم منه والمراد من الارض وما اظلم قال من
 المصطلح والعمر المستتر في الشياطين اي ايها المجرور وما اظلم
سر علمك اي من سر جمع علمه فانك المجرور وما اظلم كما
 ان يترك قال بفتح الهمزة وعلم المراد عن اللفظ وهو مفقود ان
 علمه انتهى كلامه وما اظلم من سر علمك او سائر له سواء كان في
 الرقب والجرد النصب وان لعظم من الظلمان من باب
 صاكي بنا فرب من العوط معني والخط انه اشد او منه صلى الله عليه

وشرح وشارحه الى ما يقع في كلام الله تعالى تعالى تعالى عن موسى وداود
عليهما الصلوة والسلام قالوا يا ابا عبد الله ان يورث علمنا او ان
نحلهم وكونوا ان يكون من الراوي في لفظه صلى الله عليه وسلم
عنه حجة الخارجه المستوفى والاولى الحمد لله في الاصل القدر
والشدة والعلية تفوت عن يد الكسرة او اصدار غير من او غير غيرنا في
اخره اسند صلى الله عليه وسلم حجة كالتعليق لقدم كون في حارة او على
العلمه كونه مضافا اجملي قالوا على ما في يد من حجة حتى او منهم
عن واد على في السند كونه مضافا اجملي في سنده لا يكون بها من انهم
حارة الحمد لله قال اي حارة انتهى كلامه ووجه انت القول
قال بالحمد لك من الذي هو المحقق ومنه اسند لعل بفتح الهمزة
الاولى وسكان الاخرى اي سكتهم لانهم منه انتهى كلامه والرسول الذي
القوم وعلقتهم ليس سكتهم فهو سكتهم وعلقتهم في الهمزة
موصوف من الواو وادى بفتح الهمزة من الهمزة وادى بفتح الهمزة
استعطف
ولكن والظاهر انهم في العلم هو على حجة
الشمس في
بهم ليس والى ان اسكتهم كسر ال
ما من
في ان لعل والعام كسكتهم احد اصلا من جهة
اي بعد الزيادة
الانما هو متعلق بفتح اي انه كسكت
الاسم من الاسباب الالهية اي ما دام
الاسم فيهم
م لكانه الحكم كسر ان واسمه الجمل
في القول الحق حجة
شيء والصلى والاسم على ان
علم عن الالهية والهمزة مستقيم على لعل عن الطريق سري او على
عن
الاسم كسر من لعل لعل طرف مكاني بفتح كسر
لغات الالهية الرب مكاني من كسر لعل من كسر لعل بفتح كسر

1994

من كبر وعزه والى شفق الافعال الامور والمصالح والبرود انتهى
 على الكتب قال مستغوب يا خوار فعل اي تسال وفي الكلمة شيئا فقول
 الاول الاستغفار من ترك ذكر الله تعالى مدة ثلث عظماء فانه جميع الله
 عليه وسيله لا ترك ذكر الله تعالى بل ساء الا عند قضاء الحاجة وكان
 قال تقصير الى استغفاركم بالاستغفار والشافى النبوية من تقصير في الشكر
 الشكر التي انتم بها عليه من افعال اطعامه ورضاه وتسمي في جود عظماء
 الى الله بالاستغفار من تقصير التي كلام الاولى من العزة و
 بفتح الراء المعجمة مقصور ورواها يروى في في الرق من الكراء
 وشهد به الشافى الصحيح في طالع قال هو بفتح الباء وسقط
 من التقصير في الصحيح انتهى كلامه في جواب التيسيل اي وسقط
 وجوب التيسيل الآخر اي ثلثه الآخر وهو في الفاضل من جود
 التيسيل انتهى كلامه في التعريف الذي ذكره بحرف في التيسيل فاقهر بكونه
 في النهاية والفظ ان جعل الحرف للطلق على التيسيل على صورة التيسيل
 في مناهج في ركنين جزء رواية ما في وطول حسن والرواية
 ان ما لك والتعريف الذي ذكره وقد صلى النبي صلى
 في وقت الضحى ما في ركعات تسليين
 وركعتان وكلتا الاستغفار والحكم من صلوة
اي سهر نهارا وحده وشيئا في ان يفتي
 في ان يفتي في غيرهما في صلاة في
 من غير تمام جواب الاراد الشرفية فيه
 في فصل ما في ان الحكم خبر ان اي كان صلى الله عليه وسلم
 في قيامه فيقول اللهم لك الحمد انت في السموات
 والارض ومن قبلي قال الامانة من رخصته انتهى كلامه في رواية

فيهم وفي غرضي قيوام ومن انقيب البذلقة ومضاهي القاطم باياد
 الخبيث ويدر العالم على جميع احواله وادبها من الواو وخواصه وقوم
 وخصومه بوزن فيضال وخبيل وفيجول فالة في الهندسة و
 انما قال علي الله علمه وسلم ومن فيهم انبياءا للخلق اوصيا
 و انت نور السواستد والارحمن قال اي سور حيا
 التي كلامه وفي الهندية النور هو الذي صير نوره ذو النور
 فيض شدة بجزاه ذو البقارة وقتل هو لظاهر الزما به كل ظهور
 فظاهر في نفسه المظهر اخره ليس نور انتم كلامه انت
 الخلق اي التيقن وجوده وويل شئ مع وجوده وحقق نوره
 و عرف الحق في الموضعين المكي والمصري وكر ابا في لان كلامه
 حق في نفسه انتهى كلامه ان معرفة الحق باللام لعينه حصره
 على الجبدا كجوده المايه وكمر والسجاء وحيه لقي في كل مشكلا
 حصره في الآخرة وكلامه في الحقيقة في الباقي الا ان يقال المراد بالحق
 هو الاضافي وما ذكره في وجهه تنكر ابا في لادن على ترويح سكر
 على قوله كيف ووجه لادن على المسكر في الموضعين ايضا مدرود
 قبيح في سائر شرف الحق الموضعين ولكن في في فاسكر على
 فكلما الاية هو الحق الثالث الاية التي في راسه هو في موضع
 الزوال قال ليس هو الاكل على فكل الله فكل باطل فكله وعبه فكل
 فكانا كادونا وعبه فكلنا قصد اوا عا واثنا وعبه فكلنا
 فباقي النظم والتقديم وانما كوك في فكلنا في الفتح واضطراب
 فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا
 فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا
 فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا فكلنا

الذي تكلم فيه القديس. فخير انما سافر معه كدب فيجاء في ذلك
الوقت الذي يقدم فيه سميت سافرة فلو انهما يرا كان الحق
فان اصل ويؤيد نفسه على انه مفعول مطلق كما في جديف القديس
جناحنا ان عثر على و هو مصلد موكد لغيره ان انه اكذب يعني الظلم
فك ان في دل عليه ليك كذا قالوا فليد اجعل صر للوكش وكبح
على اسلمته قال اني ستمسكت واخذت انتهى كلام
واليك انبت قال ان لمعت فترجعت الى عبادك واخبرنا
وقبل رجعت اليك في مديري اي فرجعت اليك انتهى كلام
وكم خاضعت قال اي بما اعطينني من البرهان والقوة
من عاينك وتوكلت و فتمت بطول السيف انتهى كلام
واليك خاضعت قال اي اكرم من بعد الحق خاضعت اليك لا في غير
فما كنت تتكلم اليه اليه من خدم وكا بهن وعز ذلك انتهى كلام
فما عثر في ان اظه قال نوا حنفا ولتقدم في بد انتهى كلام
اي هذا اكثر من الارعية السابقة طعا يظهر وجه
لوعا وايضا انه واجتاز ما ظاهري فوب توي
في جانب حرة وتقبله انتهى كلام السبع بالسكون
جدي الى مفعولين وكذا شمس فريدي
الاسم هذا القرآن و بالي وبقية
البحر السحق وفي امتثال هذا
مع في سبانه ثم كفيتم و ظاهرا
بما هو لازم له ومنه
والرهم وعثرنا في قوله السلام القبول والجابة فيكون هذا
المراد في هذه الحال واستحسن في سلكه جديف انعام

في السبع
والله اعلم
بما في الصدور

قال اي مقام يوم القيمة الذي يضيق بالعباد حتى يمتلئوا من كل شئ
 من هو له كسبه انما هو كلامه ويوم القيمة طرف المقام والضيق
 له انما هو على سبيل التنازع **القدس** رب جبريل لا قال لهم
 بالاكبر ولا كلف لعل رب الوحي العظيم وتوكلت من ديار العظم
 اعظم شانه تعالى وانه رب كل شئ انتهى كلامه **القدس** في اختلاف
 فهم من الحق اختلف على صيغته الجود والبر والبر والبر والبر
 مقام فاعلمه ومن بيان ما قال ان يفيض من عينه كقوله انما المقام
 على سبيل التنازع **القدس** اي بارادته متعلق ما مختلف
 والحد من بصر الوحي صيغته اسم الله على من باب التخييل والبر
 في كلام الله **القدس** وتفضل بغير خطه ما فاعلمه **القدس** من السماع
 اول اسم من السمع على صيغته معلوم **القدس** ونفخت من الروح
 من باب طلب وقد كره من الحديث ذكر العنوت وبره من باب
 كالمطهر والحسن والصلوة والذمار والعبادة والقيام وطول القيام
 والتمسك وتبعه في كل واحد من هذه المعاني الى ما كثره في الحديث
 الزاوية قاله في النهاية **القدس** اي السمع في السمع الهدى
 نورون ورؤيت وهدى الى مفعول من كفى حرم الله **القدس** وقد كثر
 حرف الهمزة الى مفعول من نفسه ورأه راسيت كقوله في الهداية رآه
 راسيت نورون ورؤيت من انتهى كلامه **القدس** اي راسيت الهداية
 الهدى او الهداية **القدس** اي اعطى العاقل **القدس** وتوكلت على الظن
 وكسيت راسيت بآمن منه ومن نورهم بكم وبك وكسيت مقام كسيت
 ومنه والى تولى كره منهم وولايته **القدس** اي قال السمع في السمع
 وكل من هذه المعاني يلهي به ان يراهم **القدس** وبك وكسيت انما يشهد
 وآدم عاد عطينت من الشرف وبك وكسيت **القدس** وبك وكسيت

[illegible]

لو علم من هذا الحديث انه يطلق فقط بنفسه على كذا
 الواجب حقا فلا وجه لما سمعت من ارباب علم الدين من ان
 نفس النفس علم في قولهم ان العلم في نفس ولا علم في
 سبيل انما كلفه عدم الاذن الشرعي على الإطلاق بالنفس على
 الواجب بناء على ان اسم الله تعالى يتوقف على ركعتين او ركعة
 يصح رب جبرئيل في نفس هذه النفس من انفسه ونفسه ايضا
 على الله عليه وسلم من بين الاماكن المذكورة في قوله ان العلم في
 النفس من الاول من الزمان على صفة المعلوم من باب ضرب والثاني من
 الازال على صفة المعلوم ايضا يستلزم ان يقع في سببه ووجب
 من ان يقع غيره فيجب ان يقع في هذا ايضا من باب ضرب
 في العلم ومقتضى كل منهما ضرب من معنى تارة كان المقصود من ذلك هو التاكيد
 او تحريك اليقظة عند العلم على صفة المعلوم التي ينقل على النفس فيقول
 فكيف فعل القول في المعرفة باليقظة السكينة على الله التوكل على الله
 في قوله لا عاقبة للاغنياء والفقير والاسم السكينة يطلب الواو كما لا ريب
 والفتحة من معنى هذا الكلام ام سلمة المار في قوله في العلم على
 وبسكون الراء وفي آخره اسم بغيره او اضل وهو من معناه او هو
 هو لا لا في الاول انه استفاد من ان مضى بغيره وعلى الثاني انه
 استفاد من ان مضى من ان مضى هو ضربه وكذا الحال في قوله ان
 او انزل ويؤيد ذلك ان يقول قولنا والظلم او الظلم او اعمل او يعمل
 اصل في قلب نور العلم ان القلب مع التكرار لا الاية كونه
 ومكانها ومعدنها والحمد لله وسائر الاماكن ايضا تابعة لذلك قال
 علمه وسلم ان في الله مضى او اصله في الله كونه ما ذكره
 في الله كونه الا ان القلب ثم ان المذكور من الحواس الخمس

في ال
 او في ضيف على
 مستعمل في العلم
 ان العلم على العلم
 من المعرفة واليقظة
 في العلم

ليس الا الصبر والسميع والعلو ذلك لان الصبر سابع آيات الله المنعم
 في الافاق والانس والحيوان في قراءة الكتب الخفية وغير ذلك
 به ذلك انما هو الوجه والآيات الخفية على الانبياء الله تبارك وتعالى والكون
 المهيكل في هذا الحديث هو الملقب بعن العبد والشمس والقلب كانت
 احشاهم لما وقع في الحديث الملتحق بالروح اجمع في خلق نور
 وفي بعض نورا وفي سبع نورا وعن بعض نورا وعن بعض نورا
 ونور في نورا ونور في نورا واما في نورا وخلق نورا واما في نورا
 ليست كلها في كون في الحديث ويزيد ما سجد في نورا والمص من ذكر
 اربع منها وهي العبد والشمس المكون من جسد والمقصود من ذلك
 كلمة الاشارة كما يقال عليه في الحديث الله خلقه وسلمه واما في نورا هذا
 بالنسبة الى سائر الالهة حيث انوار في الالهة المتصل وهي بالنسبة
 اليه متصل للاجمال ثم ان في طلب نوران عظماء ان يتجلى بنور النور
 والظلمة وينور من ظلمة الجاهل والمعاصي والخلق في نور الهي نور
 عظماء بجميع الاعضاء فانسكب في العظماء لانه اجمال بعد التفتيح في
 قوسه واما في نورا ووجه قوله وعظماء في نور النور النور
 اجزاء في عظماء فيقول اليه ايضا كذا قوله اعطني نورا في الجمل
 بالاربع متحدة في الالهة ثم ان الخوف في القلب واليه والسميع
 وفي الجاهات غير تلك الكلمة لمن في بعض آيات الله وفي بعض آيات
 منها من ولا يفسد في بعض الاقاويل بيان الكلمة منه ويكشف ذلك
 فقال في امثال ذلك في التنشيد والسميع واما في الالهة والامر في ذلك
 لوجه اكثر من احشاهم الوجه الى الله تبارك وتعالى في الآيات والآيات
 منها قوله وسق ورجعت وقوله في كل شيء باركته الالهة والسميع
 افرام منه منها انه صفة سوسه زائدة كسائر الصفات و

علم

الله تبارك وتعالى قد علم ان جميع صفاته تكرر في كل شيء
 وما سواه لا يملك غير ما في وسائطه حال الجوهري السلطان
 وهو مطلق بذكره لو لم يكن في السلطان السلطان ايضا لولا
 والجوهري ولا يجمع لان الجوهري المصدر انتهى كلامه اعني ان
 اني المانع في باب ضرب اسالك من فضلك هل تعلم ان
 ذكر الجوهري بالدخول والاضطرار في ان من حيث يستعمل في
 وجهته مناسب لذكر الجوهري واذا خرج انتهى في الارض
 من منسحق الخلال مناسب الفصل كما قال في الارض والارض
 من فضل الله وعلما لم يتوان الانسان في التقصير لزم في
 ولا تكلم في اي في السجدة اذا دخل السجدة ولا تكلم في
 وقتها قال في السجدة من السجدة من السجدة وهو في الصوت
 صوتها بطلها انتهى كلامه وقيل يدخل في كل امر من الحب
 والشرف والكرامات كان بعض السلف لا يري ان يتعدى
 المتكلم في المسجد من الامام في السجدة
 في قاعة المسجد وهو اذا لم يسمع الله اكبر الله اكبر
 قال في السجدة في السجدة من السجدة من السجدة ان لا يتم
 السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة
 فتقول السجدة ان لا يتم الله السجدة من السجدة من السجدة
 السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة
 بانه في السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة
 فيقول ان في السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة
 ان يكون ذلك من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة
 انما سئل في السجدة من السجدة من السجدة من السجدة من السجدة

قال تعالى

الحمد لله
 الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله

قال تعالى

قال نفع النبي صلى الله عليه وسلم من القرب من الله عز وجل قيل
الشفاعة يوم وقيل هي منزل من منازل الجنة كما جاء في الحديث وأصل
الوسيلة القرب والوصلة انتهى كلامه وهذا كلام العلماء وعبارته هذه
في معنى: أن الله سمى آية محمد الوسيلة هي في الأصل ما ينسب
إلى النبي ويتقرب به إليها وسمايل فقال وصل الله وسيله وسيله
والمراد به في الحديث القرب من الله تعالى وقيل هي الشفاعة يوم
وقيل هي منزل من منازل الجنة كما جاء في الحديث ولا يخفى التفاوت
بينها ومن ما ذكره المعتمد في الدعوة الثانية قال وصفا بالحق
فيها ذكر الله تعالى ويرى بها إلى عبادة الله تعالى وهو الذي يستحق صفته
الكلام القائم انتهى كلامه فتبين أنهما وصفت بالتمام كدونها
عن الشيخ والابن إلى ما عهد إلى الحكم أساء ووجه قوله صلى الله عليه وسلم
المصطفى العاقل الذي لا يقبل له ولا ينسحق شريعة أت امرئ
الاجساد: بعض معاني محمودة الدنيا وهذه الوصول
مع الله: ب على الوجه: ورفع مقدور اعطى او هو دنا
بذرة داني كبره الختم واجزل كانه قبل مقامه
ما ولون والآخرون محمد على عن اوصاف النبي
ثم منه صلى الله عليه وسلم قوله تعالى نعم اني جعلتك
شقاوة محمد: ولا يكون ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في هذا الحديث
ان الكلام كبره في الاولون والآخرون حال من عظمه وشيخه فظن
ليس احدا لا تمت حجة الى امره رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم انه قال هو المقسم الذي اطلقه الله لا معنى لكس لا تخلف من
الاخلاق المعهود الى الوعد وتكبر بالواو عطف على قوله فيكبر
شهادة على صفته الغاييب عطف على قوله ويقول

ووجهه بالنصب يدل من العزم المنسوب اليه في كل وقت
 في كل حال في كل وقت في كل حال في كل وقت في كل حال
 العزم المستقر في الطرف او في العلم او في النعماء والطرف
 والوجه مفعول كان لا جعله الدعوة العامة
 طه والاشارة لشرعة وقد صفت المصلحة سابقا
 صفت الدعوة العامة وسماها بالصداقة و
 ظهر بان كل الصداق لا ينفك عن الصداقة لوصفها
 الراوي في لفظه صلى الله عليه وسلم فلهذا من المتأدي قال ان
 يطلب بين النداء بالصلاة وهو الاذن والحين الوقت انتهى
 كلامه على الصلاة على كل الظاهر كما اني كتبت الحديث
 وفي المغرب من من الامعاء الانعام ومنه على الفلاح اي التي و
 على الفلاح المستجاب لها الامعاء حسنة فاعلى السحاب
 العزم كدعوة الدعوة التي يابى عليها منها بدلت من هذه الدعوة و
 بالنصب بتقدير اعني وبالجمع على انها خبر مبتدأ محذوف اعني
 اي وانما اي احسنها اصماء وامواتا حالان من العزم
 المنسوب في اجعلها او من ضارها لها الا في اي صه قال
 وهو الترتيب يريد قول المودون في الشهادتين او لا يحضر ثم رفع
 بها صوتهم انتهى كلامه الى الصلاة الكنته قال ان الصلاة
 الفرض التي كتبها الله في اي فرضها على عباده ومن الصلوات
 التي انتهى كلامه بطراى فحق حقا قال المنصف لما
 الى السلام التي كتبت عليه وهو عندنا من كان على دين
 ابراهيم عليه السلام انتهى كلامه منها طه من فاعل ومجرب
 في المظهر من اما حال على النداء على التوافق او مطلق على

ووجهه وتلك الطائفة بضم الشين والسين المائلة نحو في
 الطائفة والعبادة وكل ما يقرب به الى الله تعالى والشك
 الشبهة والاربع ما نهيت عنه والناسك العابد وقد
 شكك اذا فرغ من مشيخته الاثمة وجعلها شكك فان قيل
 معناه الاول فهو من قبيل ما عطف العام على الخاص وان
 شاع في اشارة الى العبادة العامة كما ان الصلوة وشاة
 دة البدن ومجاسي ومجاسي اي جوتي وموتى به لعل
 كانه من كون جميع اجزائه وادغامه به ثم اي مصرود له في كمال
 رضا الله تعالى واتدلى لاجل الاطلاق اي ارغفه في من الدرة
 في يدك اي قدرتك وذكر اليد وتبينه عبارة عن كمال وقد
 سبق ما يدرك معانيها المقام فذكر والشعر ليس اليك
 قال معناه عند اهل الحق لعل السلف والخلف اني ما يكون من
 وشروفع وخر من الله سبحانه وتعالى وبارادته وقدرة فيكون النظر
 والشرايق به اليك الا انك قد اليك على يصدق الكلام الطيب
 الا انك انك او باخلا يقال ما خالق الشر وان كان خالقه كما لا يخفى
 باخلا يقال ما خالق الشر وان كان خالقه انهم كلامه وهذا من قبيل قوله
 في ما احصاك من حسنة فمن الله وما احصاك من سيئة فمن نفسك
 ما احصاك وانك اي ما فيك وراجع اليك وشيلى اي اعوذ بك
 لو انك اليك بعد اخذ وصيفة القبا لفة كذا قبيل والشر
 مستجيب هو ما نزل من السماء سجودا وادورا وكذا انواع المخلوقات المبركة
 من السماء التي لا يمكن حصول الطهارة الكاطبة الا باحد من هذه الانواع
 لاخره التي لا تحصل من الاطوب الا بها اي طريقا بانواع مقربك التي
 مما في تحيض الذنوب بحسبه هذه الانواع الشقية لازالة الارواح

قد روي في الروايات الواردة في
 هذا الباب من غير ان يكون له
 في الروايات الواردة في
 هذا الباب من غير ان يكون له

الما فادع الله فادع الله كذا قيل جيك الله بفتح الجيم وتشد يدك
 الما في التمسك في نفسه علا جلا لك وعفكك والجد لفظ والسجدة
 والعنف الله أكبر كسر اقل كسر حال ممكنة نحو فوكك عبد الله فأكا
 زادت ابوك عطف كسرا لاء المسد صفة معقول مجذوف كذا جدي ليد
 قوله صلى الله عليه وسلم المودة محمد كسر كبرة واصيلا منصوبان على
 المظرفية قيل خصا كك بالكر الالتماع لكنت العسل وانها فيما كان في
 نير منة لعل في جميع الاوقات لكن خصا بالكر من بينهما لزيادة الالتمام
 يشا لعل محمد كسر كرا مستعمل مطلق لفعل مجذوف اي اجمده محمد
 كثيرا افضل في اوقع المودة صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث في حصول
 اسمه والفعل معا عليها اي في المودة والاسم وغيرهما من
 الامور المحل للمودة مباركة كك في المودة في هذه الروايات يترتب
 الرواية الاخرى وان من قبل المودة في المودة اي حدثت كلمة
 في واستمر الغيرة في مباركة وكذا بد من الوجوه كما في المودة والآخرى والآخرى
 قد تدعى بنفسها ايضا في لا حاجة الى شيء منها ما قد سبق الكلام فيه
 جدي وبين ذنبه اذ في ذنبه خطايا اي في الحديث السابق وما
 شقاراي يقال خطي في ذنبه خطاء اذ انتم منه والخطي الذنب هو الخطا
 او اسلك الخطا مرة او سبوا وقال خطي في خطا اي في الخطا في الخطا
 وفي المذهب الخطا عند التوابع والخطا كك في الخطية اي الخطا
 وقيل الخطا اي ان يراد بها السابقة او الملاحقة فانه لا يترجم الا
 كك معناه اذ اذ في خطية فبعد بين وبينه كك في الخطية السابقة
 معناه المجرم والغفوان وتنف من التفتيح اي طهر من الغفوان
 اذ في المجرم والغفوان وفي آخره سبعين حلة الطلح وقد رتب حدسك و
 وسندك من نفسه ومفرقة بدل من قوله من الشيطان الرجيم